



1. Título de la actividad:

San Agustín y Martín Heidegger.
Relación entre el “*Oneri (moles) mihi sum*” y la finitud (‘*Endlichkeit*’).

2. Modalidad: Curso teórico.

3. Lugar de dictado: Facultad de Filosofía y Letras. Universidad Nacional de Cuyo.

Del 26 de mayo de 2017 al 28 de julio de 2017

Viernes 26 de mayo, 9 y 23 de junio de 16,00 hs. a 20,00 hs. Los viernes 7 y 28 de julio de 17,00 hs. a 20,00 hs. Las horas del 28 de julio estarán destinadas para la evaluación del curso: coloquio.

4. Cantidad total de horas:

4.1. Cantidad total de horas: 18 hs. reloj. (Se incluyen las 3 hs. para la evaluación).

4.2. Cantidad de horas teóricas: 15 hs. reloj.

4.3. Cantidad de horas prácticas: -

4.4. Cantidad de horas de tutoría: -

5. Disertantes

5.1. Docente responsable: Prof. Dr. Iván Patricio Sepúlveda.

5.2. Docente/s estables/s: -

5.3. Docente/s invitado/s: -

5.4. Curriculum vitae:

1984: Obtiene el título de Bachiller en Teología. Universidad Católica Santa María de los Buenos Aires. Facultad de Teología.

1990-1999: Universidad Nacional de Cuyo. Facultad de Filosofía y Letras. Se gradúa como Profesor en Filosofía.

2014: Obtiene el título de Doctor en Filosofía con la tesis doctoral: “*Relación entre el “Oneri (moles) mihi sum” de la vida fáctica del Dasein y la finitud (“Endlichkeit”), en la lección de Martín Heidegger: Augustinus und der Neuplatonismus (1921).*”

2006-2016: Participa con el capítulo ‘Martín Heidegger y Agustín: Camino hacia el sí mismo. En el libro *Filosofía de la existencia y perspectivas de la facticidad*. Dentro del proyecto de investigación cuyo dirigido por el Dr. Oscar Santilli. Universidad Nacional de Cuyo. Secretaría de Ciencia, Técnica y Posgrado.

2016: 4-210 Colegio Nelson Mandela: Prof. de Lógica y epistemología de 4º Año. Prof. de Formación Ética y ciudadana de 5º Año.

6. Destinatarios:

6.1. Nivel: Superior y con Título de grado.

6.2. Procedencia: No se pone condiciones.

6.3. Cupos mínimos y máximo de asistentes: Mínimo de 5 y máximo de 15

7. Fundamentación de la propuesta:

Consideramos que este comienzo del tercer milenio, está atravesando cambios notables tanto en su organización social y económica, como en lo cultural. La tecnología es sin duda el “marco referencial” de la vida de la sociedad; se puede decir que la vida del hombre está hoy apoyada sobre “procedimientos computacionales” y se sumerge en la ‘realidad virtual’. Martín Heidegger, en el contexto de *su* tiempo, habla en el Informe Natorp sobre el dominio que ejerce “la publicidad”, el “uno” (*das Man*) sobre el hombre, y en *La pregunta por la técnica* dice que la esencia de la técnica amenaza la posibilidad que el hombre tiene de un desocultar más originario.

En este marco general, nos detenemos en la lección heideggeriana “Augustinus und der Neuplatonismus” (1921), en la que el filósofo alemán interpreta el libro X de las *Confesiones* de san Agustín. En ésta, Heidegger, entiende la fenomenología como el modo en el cual la vida factual (*faktische Leben*) se comprende a sí misma y al comprenderse se cumple como existencia (*Existenz* = *Dasein*). Aquí no se limita a explicar a san Agustín, sino que lo somete a (*Destruktion*). A partir de la experiencia del obispo de Hipona, afirma que el *Dasein*, el sí mismo (*das Selbst*), el ser de la vida (*das Sein des Lebens*), es desmoronamiento (*Auseinanderfallen*), de sí desde sí mismo. En concreto, el *Dasein* está tentado constantemente a la caída (*das Verfallen*) y como sí mismo realiza su vida fáctica en el cumplimiento histórico (*vollzugsgeschichtlich*) a través de los nexos de sentidos (*Sinnzusammenhänge*) que experiencia en el mundo que lo rodea (*Um-welt*), el mundo compartido (*Mit-welt*) y el mundo propio (*Selbst-welt*).

La vida fáctica, en cuanto se inquieta por su existencia, no accede directamente a sí misma. El “ser vivido” del *Dasein*, que tiene carácter dinámico, es un cómo (*Wie*) específico de la facticidad y sólo puede ser explicado a partir del sentido auténtico de la existencia (*vom eigentlichen Existenzsinn*). La posibilidad de su existencia es siempre la posibilidad de la vida fáctica concreta. Su facticidad es un modo de temporización de la temporalidad de la existencia. Esto implica que el modo de existencia se obtiene del cumplimiento activo del «soy» (*bin*), que, a la vez, es un modo de ser del *ser* del “yo” (*ich*). El “ser del mismo” (*Sein des Selbst*) así entendido significa bajo su indicación formal (*formale Anzeige*) existencia (*Existenz*).

Así, la existencia debe entenderse no aislada biológico-objetivamente, sino como “vida concreta” (*konkretes Leben*); es decir, vida en el cómo (*Wie*) lleva la dificultad de la carga frente a su indigencia (*indigentia*) y en la lucha de esa carga (*moles*) que se da en las alegrías, tristezas, en el “matrimonio”, en la reproducción, en el comer y beber, en la “hora del té”, etc., en fin, importancia concreta del mundo en torno.

Heidegger destaca la “*temptatio*”, desarrollada ‘fenomenológicamente’ por Agustín, como una experiencia única e insustituible del sí mismo y de la develación del *Dasein*. En ella se

da la experiencia de inquietud radical y debilidad ontológica de la facticidad del *Dasein* y representa el momento en el que emerge la dimensión histórico-finita de la existencia. Dice Heidegger:

“Das Dasein, das Selbst, das Wirklichsein des Lebens ist ein Aufgehen. Das Selbst wird von der Welt gelebt, und gerade dann am stärksten, wenn es in solchem Dasein meint, eigentlich zu leben. Dieses ›Gelebtwerden‹ ist ein besonderes Wie der Faktizität und nur vom eigentlichen Existenzsinn her zu expliziere.”¹

[“El Dasein, el sí mismo, el ser real de la vida es un estar absorbido. El sí mismo es vivido, precisamente cuando se cree vivir auténticamente. Este ser vivido es un determinado cómo de la facticidad y sólo puede explicarse desde un auténtico sentido de existencia”. Traducción propia].

“Das unabgehobene Haben, Vor-haben in der faktischen Lebenserfahrung, in einer bestimmte historisch objektiven, faktischen Situation und Möglichkeit. Das Leben findet sich so vor, ohne daß dabei schon ausdrücklich das historische Wie und Wo und Wohin der eigenen Faktizität abgehoben und abgegrenzt mit vorfindlich sein müßte.”²

[“El tener no diferenciado, el pre-tener en la experiencia fáctica de la vida, en una determinada objetividad histórica, situación y posibilidad fácticas. La vida se encuentra ya antes, sin que llegue a ser factible encontrar ya anteriormente delimitados y diferenciados el cómo, el dónde, y el hacia dónde históricos de la propia facticidad.” Traducción propia].

Por lo tanto, nos preguntamos: ¿qué aporte puede hacer, para la comprensión del mundo actual, la reflexión agustiniana y la lectura de Heidegger? Frente a la experiencia actual de la vida, que difiere sustancialmente de la experiencia agustiniana y heideggeriana, ¿qué le puede decir la vida con su significado de carga, peso “*Oneri (moles) mihi sum*”? ¿Cómo es posible hacer comprensible al hombre actual esta experiencia? Y, en cuanto a la experiencia de Agustín, hecha dentro del horizonte de su vida religiosa, ¿es posible esta experiencia religiosa de la vida en el mundo presente?

8. Objetivos:

- a) Reconocer, discriminar, delimitar y precisar los principales temas en la lección de M. Heidegger: “Augustinus und der Neuplatonismus” (1921): fenomenología, historicidad, vida fáctica, sí mismo, caída, carga, peso “*Oneri (moles) mihi sum*” etc.
- b) Mostrar y demostrar la centralidad de este periodo en el desarrollo posterior del pensamiento del filósofo alemán; para esto, se buscarán los vínculos que existen con algunas de sus obras especialmente seleccionadas.

¹ Heidegger M., “Augustinus und der Neuplatonismus”, in GA Band. 60, p.228.

² *Ibíd.*, p. 246.

- c) Descubrir en la reflexión agustiniana y heideggeriana de la vida como peso (*'moles'*) aquellas experiencias vitales originarias que permitan resignificar el modo de comprensión del mundo actual, dominado por la técnica y la *'realidad virtual'*.
- d) Servir como una herramienta para quienes deseen incursionar en este periodo de la vida intelectual del filósofo Heidegger, previo a *Sein und Zeit*.

9. Contenidos:

1. Introducción.

1.1. Descripción e interpretación de los §8 al § 11 de la lección: Agustín y el neoplatonismo.

1.2. El *curare* (*Bekümmertsein*): rasgo fundamental de la vida fáctica. La dispersión de la vida.

1.3. Formas de la *›tentatio‹*: *Concupiscentia carnis. Concupiscentia oculorum. Ambitio saeculi*.

1.4. El tomarse a sí mismo como importante ante *sí mismo*. *Molestia – la facticidad de la vida*.

2. Fenomenología y hermenéutica de la *vida fáctica*.

2.1. Función metódica del fenómeno y la fenomenología.

2.2. El acceder originariamente a la vida fáctica a través de los *indicadores formales* (*›formale Anzeige‹*). Formación de los conceptos.

2.3. Función metódica de la *indicación formal* (*'formale Anzeige'*).

2.4. La *vida fáctica*: su carácter de cumplimiento (*'Vollzug'*). La *caída* (*'Verfallen'*).

3. Analítica del *“Oneri [moles] mihi sum”* de Agustín. El *curare* (*'Bekümmertsein'*) rasgo fundamental de la vida fáctica finita.

3.1. Horizonte de comprensión de Heidegger del libro X de las *Confesiones*.

3.2. Agustín explicita el *pondere* [*peso*] que lo retrasa en el agradar a Dios.

3.3. Experiencia de Agustín: *'Deformis* es mi vida'. El *curare* [*preocuparse por*].

3.4. El mundo fenomenológico. Fenómeno de decadencia (*'Verfallsphänomen'*).

3.5. La *cura* del *sí mismo* y la *caída* (*'Verfallen'*).

a. El *cómo* (*'Wie'*) del ser de la vida.

b. La *›Molestia‹* - el peligro del tenerse a sí mismo (*'des Sichselbsthabens'*).

4. El *“Oneri [moles] mihi sum”* de Agustín y la experiencia fenomenológica de la vida fáctica finita (*'endlich'*) en Heidegger.

4.1. Términos claves en la lección: Agustín y el neoplatonismo: *cumplimiento y vivencia*.

4.2. Experiencia *existencial* de Agustín. El *curare* [*preocupación por-cuidado*] en Agustín. Experiencias agustinianas de las molestias y dificultades de la vida. La vivencia de la *tentatio* y de la *caída* en Agustín.

4.3. Interpretación de Heidegger de las tentaciones, el *sí mismo* y la *caída* en Agustín.

4.4. Interpretación heideggeriana de la vivencia de la *molestia* y la *cura* de Agustín.

4.5. Lo *finito*. Uno de los modos de analizar el tema.

4.6. *Vivencia* del *fiat* [*hágase*] y del *puedo* (*‘Kann’*). *Vivencia* de lo *finito de la vida*.

10. Metodología:

Primero, realizaremos un análisis cuantitativo de los temas fundamentales del corpus elegido, lo cual permitirá un enriquecimiento conceptual y la interacción entre las diversas nociones. Segundo, un análisis cualitativo, necesario para lograr claridad y precisión en la significación heideggeriana de los temas. Esto nos permitirá un correcto trabajo hermenéutico.

La investigación caminará simultáneamente en dos niveles:

1. el nivel descriptivo en el que se trabaja con el corpus teniendo en cuenta, por un lado, la vinculación del pensamiento heideggeriano con Dilthey W. y Husserl E.; y, por otro lado, la proyección de los temas de la lección principal con el resto del corpus y algunas obras del filósofo especialmente seleccionadas. A éstas sumaremos obras de especialistas en Heidegger.
2. El nivel hermenéutico-fenomenológico que permitirá organizar el campo epistemológico que guiará el curso.

De esta manera intentaremos caminar (*‘gehen’*) rehaciendo hacia atrás el camino, de tal modo que se apunte a lo originario (*‘das Ursprüngliche’*).

Se trabajará con las fuentes originales del filósofo en su lengua nativa (alemán).

Un trabajo sobre el pensamiento del filósofo alemán no puede tener un desarrollo lineal, sino que debe respetar el parámetro hermenéutico-fenomenológico y la estructura circular propia del *Dasein* (*‘Existenz’*).

11. Evaluación final: El curso se aprobará a través de un coloquio personal que versará sobre la temática abordada por el curso.

12. Bibliografía:

Cada unidad temática contará con una selección de textos heideggerianos, en alemán y su correspondiente traducción española, que se entregarán antes del dictado del curso.

Bibliografía obligatoria:

- HEIDEGGER, M. (1978): *Wegmarken*, GA 9, Frankfurt, Vittorio Klostermann, [Trad. esp. de Cortés H. Y Leyte A. (2000): *Hitos*, Madrid, Alianza].
- _____ (1987): *Zur Bestimmung der Philosophie*, GA 56/57, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Main, [Trad. esp. J. A. Escudero (2007): *La idea de la filosofía y el problema de la concepción del mundo*, Barcelona, Herder].
- _____ (1993): *Grundprobleme der Phänomenologie* (1919/20), GA 58, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Main.
- _____ (1995): *Phänomenologie des religiösen Lebens*, GA 60, Frankfurt, Vittorio Klostermann. [Trad. esp. J. Muñoz (1997): *Estudios sobre mística medieval*, México, FCE].
- San AGUSTÍN ___ (1998): *Las Confesiones*, bilingüe, trad. esp. A. C. Vega, Madrid, BAC.

Bibliografía secundaria:

Textos de Martín Heidegger por orden cronológico de publicación:

- _____ (1957): *Sein und Zeit*, Tübingen, Max Niemeyer Verlag. [Trad. esp. J. Gaos (1980): *Ser y Tiempo*, México, FCE. Trad. esp. C. J. E. Rivera (1993): Chile, Ed. Universitaria].
- _____ (1979a): *Unterwegs zur Sprache*, Pfullingen, Neske. [Trad. esp. Y. Zimmermann (1987): *De camino al habla*, Barcelona, Ed. del Serbal].
- _____ (1979b): *Prolegomena zur Geschichte des Zeitbegriffs*, GA 20, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Main.
- _____ (1979c): *Unterwegs zur Sprache*, Pfullingen, Neske. [Trad. esp. Y. Zimmermann (1987): *De camino al habla*, Barcelona, Ed. del Serbal].
- _____ (1983): *Die Grundbegriffe der Metaphysik. Welt–Endlichkeit–Einsamkeit*, GA 29/30, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Mein.
- _____ (1985): *Interpretación fenomenológica de Aristóteles. Einführung in die phänomenologische Forschung*, GA 61, Vittorio Klostermann GmbH, Frankfurt am Mein.
- _____ (1988): *Ontologie (Hermeneutik der Faktizität)*, GA 63, Frankfurt, Vittorio Klostermann, [Trad. esp. J. Aspiunza (2000): *Ontología (Hermenéutica de la facticidad)*, Madrid, Alianza].
- _____ (1992a): *Phänomenologische Interpretationen zu Aristoteles (Anzeige der hermeneutischen Situation)*, [Martín Heidegger, *Interprétations Phénoménologiques d'Aristote*. Précédé de Hans-Georg Gadamer, 'Un écrit théologique de jeuneusse', Mauvezin, Trans-Europ-Repress,-bilingüe-]. [Trad. esp. J. A. Escudero (2002): *Interpretaciones fenomenológicas sobre Aristóteles. Indicación hermenéutica*. [Informe Natorp], Madrid, Trotta].

- _____ (1992b): *Die Grundbegriffe der Metaphysik Welt – Endlichkeit – Einsamkeit*, GA 29/30, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Main.
- _____ (1993): *Phänomenologie der Anschauung und des Ausdrucks* GA 59, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Main.
- _____ (1994): *Einführung in die phänomenologische Forschung*, GA 17, Vittorio Klostermann GmbH - Frankfurt am Main. [Trad. esp. Juan José García Norro
- (2008): *Introducción a la investigación fenomenológica*, Madrid, ed. Síntesis
- _____ (2000): *Reden und andere Zeugnisse eines Lebensweges*, GA 16, Vittorio Klostermann, Frankfurt am Main.

Correspondencia de Martín Heidegger:

- _____ (1986): «Brief an Karl Löwith» (13 de septiembre de 1920). En LÖWITH, Karl: *Mein Leben in Deutschland vor und nach 1933*, Metzner, Stuttgart.
- _____ (2000) ARENDT, Hannah: *Correspondencia 1925-1975 Martín Heidegger y otros documentos de los legados*, trad. esp. Ursula Ludz, Barcelona, Herder.

- AAVV (1988): *Antwort*, Martín Heidegger im Gespräch, Tübingen, Verlag Günther Neske.
- BENEDITO, M. F. (1992): *Heidegger y su lenguaje*, Madrid, Tecnos.
- BULTMANN, Rudolf (1954): *Theologie des Neuen Testaments*, Tubinga, J.C.B. Mohr.
- CORONA, N. A. (2002): *Lectura de Heidegger. La cuestión sobre Dios*, Buenos Aires, Ed. Biblos.
- CORTI, C. Agustín (2007): Heidegger, intérprete de san Agustín: El tiempo. Nuevas fuentes para la recepción heideggeriana de las *Confesiones* de san Agustín, *Revista de filosofía* Vol. 32, (nº 1), pp. 143-163.
- DERRIDA, J. (1985): *La voz y el fenómeno. Introducción al problema del signo en la fenomenología de Husserl*, Valencia.
- ESCUADERO, Jesús A. (2003): Aclaraciones terminológicas en torno al *Informe Natorp* de Heidegger, *Signos filosóficos*, (Nº 10, julio-diciembre), pp. 103-126.
- (2004): Heidegger y la indicación formal: hacia una articulación categorial de la vida humana, *Diánoia* vol. XLIX, (nº 52, mayo), pp. 25-46.
- FARÍAS, V. (1998): *Heidegger y el nazismo*, México, FCE.
- GADAMER, HANS-GEORGE (2002): *Los caminos de Heidegger*, Barcelona, Ed. Herder.
- HUSSERL, Edmund (1975): *Logische Untersuchungen. Erster Band: Prolegomena zur reinen Logik* (1900), Martinus Nijhoff, La Haya (Husserliana XVIII). [Trad. esp. J. Gaos y M. García Morente (1985): *Investigaciones lógicas, 1: Prolegómenos a la lógica pura*, Madrid, Alianza Universidad].
- _____ (1976): *Ideen zu einer reinen Phänomenologie und phänomenologischen Philosophie. Erstes Buch* (1913). [Trad. esp. J. Gaos *Ideas relativas a una fenomenología pura y una filosofía fenomenológica*, México, FCE].
- _____ (1984): *Logische Untersuchungen. Zweiter Band: Untersuchungen zur Phänomenologie und Theorie der Erkenntnis* (1900). Martinus Nijhoff, La Haya (Husserliana XIX/1 y XIX/2). [Trad. esp. J. Gaos y M. García Morente (1985): *Investigaciones lógicas, 2: Investigaciones para la fenomenología y teoría del conocimiento*, Madrid, Alianza Universidad].

- _____ (1987): «Philosophie als strenge Wissenschaft» (1911) (Artículo publicado en *Logos I*). En *Aufsätze und Vorträge (1911-1921)*. La Haya, Martinus Nijhoff, pp. 3-67 (Husserliana XXV) [*La filosofía como ciencia estricta*, trad. esp. Elsa Tabernig, Bs. As., ed. Nova, s./f.].
- _____ (1962): *Lógica formal y lógica trascendental*, trad. esp. L. Villoro, Centro de estudios filosóficos, México, Universidad Nacional Autónoma de México.
- _____ (1996): *Meditaciones cartesianas*, trad. esp. J. Gaos y M. García-Baró, México, FCE.
- _____ (1980): *Experiencia y juicio*, trad. esp. J. Reuter, México, Universidad Nacional Autónoma de México.
- KISIEL, Theodore (1993): *The Genesis of Heidegger's Being and Time*, Berkeley y los Ángeles, University of California Press.
- LARA de, Francisco (2007): Heidegger y el cristianismo de san Pablo y san Agustín, *Eidos: Revista de filosofía de la Universidad del Norte*, (agosto n° 007), Universidad del Norte, Barranquilla, Colombia, pp. 28-46.
- _____ (2008): El concepto de fenómeno en el joven Heidegger, *Eidos: Revista de filosofía de la Universidad del Norte*, (mayo n° 008), Universidad del Norte, Barranquilla, Colombia, pp. 234-256.
- LUTERO, Martín (1977): «Disputaciones de Heidelberg», en *Obras*, Salamanca, Eds. Sígueme.
- MUÑOZ, Jacobo (2008): *Hombre y Dios en las interpretaciones de Martin Heidegger sobre San Agustín. Agustín y el neoplatonismo (1921) Agustín: ¿qué es el tiempo? Confesiones Libro XI (1930)*, Teología y Vida, Vol. XLIX, pp. 447 – 455, Facultad de ciencias religiosas y filosóficas. Universidad Católica del Maule.
- OTT, Hugo: (1992) *Martin Heidegger. De camino hacia su biografía*, traducción Elena Cortez Gabaudan, Madrid, Alianza.
- PÖGGELER, O. (1963) *Der Denkweg*, Pfullingen, Neske. trad. esp. Duque, F., Madrid, Alianza.
- PÖLTNER Günther - Flatscher M. (2005) *Heidegger und die Antike*, Peter Lang GmbH, Europäischer Verlag der Wissenschaft, Frankfurt am Main.
- SANTIESTEBAN, Luis C. (2005): Heidegger: La relación de su pensar con la antropología, *Signos filosóficos, Vol. VII*, (n° 13 enero-junio), pp. 73-103.
- VERLAG, Karl Alber (2004): *Heidegger und die Anfänge seines Denkens*, Heidegger-Jahrbuch I, Freiburg / Münche.
- VETTER, Helmuth (2003): *Nach Heidegger*, Peter Lang, Frankfurt am Main.
- ZIMMERMANN, Hans D. (2007) *Martín y Fritz Heidegger*, trad. esp. A. Ciria, Barcelona, Herder.
- XOLOCOTZI YAÑEZ, Ángel (2004): *Fenomenología de la vida fáctica. Heidegger y su camino a Ser y tiempo*, México, Ed. Plaza y Valdez.
- _____ (2008): Dos décadas de una atormentada relación: Martín Heidegger y Edmund Husserl 1909-1929, *Contribuciones desde Coatepec*, (n° 015 julio-diciembre), Universidad Autónoma del Estado de México, Toluca, México, pp. 11-37.
- _____ (2009): *Facetas heideggerianas*, ed. por M. Gensallen y J. Salazar, México, Los libros de Homero S.A.

Se indicará oportunamente alguna otra bibliografía secundaria de.

13. Observaciones: -

Prof. Dr. Iván Patricio Sepúlveda